

УДК 242
ББК 86.372-43
Н 34

Наум (Байборodin), архим.

Н 34 Творение мира / Архимандрит Наум (Байборodin). — М.: Сибирская Благовонница, 2020. — 286, [2] с.

ISBN 978-5-00127-173-4

Представляем вниманию читателя книгу архимандрита Наума (Байбородина; 1927–2017) «Творение мира», в которой раскрываются такие важнейшие догматические истины как промышленение Бога о мире, двусоставная природа человека и духовное естество ангельского мира, грехопадение и искупление, а также Домостроительство спасения всего человечества и каждого из нас. Предназначается для самого широкого круга читателей.

УДК 242
ББК 86.372-43

© Издательство «Сибирская Благовонница»,
текст, оформление, 2020



Учение о творении Богом мира составляет не только начало в учении о Боге в явлении Его тварям, но и средоточный, центральный пункт во всем христианском богословии. Понятие о Боге как самобытном и высочайшем Духе образуется из знания о Нем как Творце мира: признавая Его как Творца мира, мы усваиваем истины о Его всеблагом и премудром Промысле в отношении всего мира, а также о совершении Домостроительства нашего спасения. Признание высшего Разума в принятии догмата творения должным образом поясняет проявление разума в жизни мира.

Значение догмата о Боге — Творце мира определяется также и тем, что в нем усматривается с очевидностью его богооткровенность.







Учение Откровения о Боге — Творце мира



Первым действием Божиим в отношении Его к бытию конечному было сотворение этого бытия. По учению Церкви, Бог есть «Творец небу и земли, видимым же всем и невидимым»¹. Как же учит Откровение о Причине, Виновнике мира?

¹ См. первый член Символа веры.



Уже в первых строках Библии мы находим совершенно ясное и прямое учение об этом предмете. *В начале*, — говорится там, — *сотвори Бог небо и землю... И рече Бог: да будет свет... да будет твердь... да прорастит земля былие травное... да будут светила... да изведут воды гады души живых... сотворим человека... и бысть тако. И виде Бог вся, елика сотвори: и се добро зело* (Быт. 1, 1, 3, 6, 11, 14, 20, 26, 30).

В начале, то есть прежде, чем было что-либо из относящегося к миру; следовательно, прежде чем существовало самое вещество мира. *Сотвори Бог*, то есть не сам собою произошел мир, а бытие ему дал Бог. Не из готового вещества Он образовал только или устроил его, не из Своего собственного существа Он произвел его, но сотворил, то есть не только по форме, но и по всей мировой сущности произвел его единственно творческим актом Своей деятельности, или свободной воли.

Этой мыслью о Боге Творце мира, высказанной Моисеем в самой простой форме, можно сказать, всецело проникнуто всё Откровение как Ветхого, так и Нового Завета. Везде в нем мы находим одно и то же представление о Боге как о Существо, в Себе Самом вполне совершенном, ни от кого и ни в чем не зависимом, как о полнейшем и безусловном Владыке всего мира, в Котором всё, что ни существует, безусловно от Него одного зависит, и зависит всецело — и по сущности своей, и по образу своего существования. А такое представление о Боге необходимо предполагает мысль о Нем как о Творце мира.

Так, Иов, указывая на изменчивые мировые творения, которые всегда и неумолкаемо свидетельствуют о своей безусловной зависимости от верховной причины, говорит между прочим: *Кто убо не разуме во всех сих, яко рука Господня сотвори сия?* (Иов. 12, 9). Словами *рука Господня сотвори*

сия ясно обозначается здесь как то, что всё существующее в мире безусловно и всецело обязано бытием одному Господу, так и то, что такое бытие даровано Господом тварям через одно творческое действие Его всемогущества.

То же самое повторяет и псалмопевец, который неоднократно изображает премудрое устройство мира и отсюда всегда мысленно поднимается к Самому премудрому Создателю и Устроителю неба и земли и всего в них находящегося.

В началех Ты, Господи, — говорит пророк-псалмопевец, — землю основал еси, и дела руку Твоюю суть небеса. Та погибнут, Ты же пребываеши: и вся яко риза обетшают, и яко одежду свиеши я, и изменятся. Ты же тойжде еси (Пс. 101, 26–28). Прямо и ясно здесь утверждается то, что всё существующее есть дело одних рук Господа, проповедание одного творческого всемогущества Божия.

Эту же самую мысль псалмопевец в других местах прямее выражает так: *Словом Господним небеса утвердишася, и духом уст Его вся сила их* (Пс. 32, 6). *Той рече, и быша: Той повеле, и создашася* (Пс. 148, 5).

В Книге Притч ясно указывается и на то, что создание мира было делом от вечности существовавшего в Его уме плана, который выполнен был при творении мира Его предвечной Премудростью (см. Притч. 8, 22–31).

А каким образом мысли Божии о мире обратились в действительный мир? На это еkkлесиаст дает такой ответ: как нельзя знать, *кий путь духа, якоже кости во чреве раждающия: тако не уразумеши дел Божиих, елика сотворит всяческая* (Еккл. 11, 5), *яко все, еже аще восхощет, сотворит* (Еккл. 8, 3).

Пророк Исаия, обращаясь к своему народу, говорил: *Забыл еси Бога создавшего тя, сотворшаго небо и основавшего*

землю (Ис. 51, 13). *Также глаголет Господь сотворивый небо, сей Бог показавый землю и сотворивый ю, той раздели ю, не вотще сотвори ю, но на вселение созда ю: Аз есмь Господь, и несть ктому (Ис. 45, 18).*

А пророк Даниил на вопрос языческого царя, почему он не покланяется идолу Вила, отвечал: *Понеже не покланяюся кумиром руками сотворенным, но живому Богу сотворшему небо и землю и властвующему всеми (Дан. 14, 5).*

И мы видим самый возвышенный образец веры в лице маккавейки, которая в своем увещании к терпеливому мученичеству одного из своих сыновей так засвидетельствовала ее в следующих замечательных выражениях: *Молю тя, чадо, да воззриши на небо и землю, и вся, яже в них, видящъ уразумеши, яко от не сущих сотвори сия Бог (2 Мак. 7, 28).*

Здесь ясно выражена мысль, что следует верить в Того, Кто так всемогущ, чтобы

создать столь необъятный мир со всем, что в нем есть, несмотря на то, что до этого времени ничего не существовало, из чего бы, по нашему представлению, могло быть что-либо создано. Поэтому слова маккавейянки *яко от не сущих сотвори сия Бог* выражают собой постоянную библейскую мысль, что Бог создал мир одной силой Своего всемогущества, а не из чего-либо готового.

Новозаветное Откровение во всей силе подтверждает древнее откровенное учение как о создании мира не из какого-либо уже готового материала, так и о создании его единственно творческой силой Божией, только с присоединением к этому ясного учения об участии в творении мира Сына Божия.

Так, евангелист Иоанн пишет: *Вся Тем быша*, то есть Словом, Которое искони было у Бога и Само было Богом, *и без Него ничтоже бысть, еже бысть* (Ин. 1, 3). Уже словами *вся Тем быша* совершенно ясно



показывается, что всё, что ни существует, получило свое бытие всецело от Слова и что, следовательно, не было чего-либо предвечного, что могло бы послужить материалом при создании мира. Это самое положение еще больше закрепляется и усиливается устраняющими всякую двусмысленность дальнейшими выражениями: *И без Него ничтоже бысть, еже бысть.*

Ту же мысль о творении мира имел и апостол Павел, когда в Послании к Колоссянам учил: *Тем создана быша всяческая, яже на небеси и яже на земли, видимая и невидимая* (Кол. 1, 16). Эту же самую мысль он еще прямее и сильнее выражает в Послании к Римлянам, когда говорит о Боге: *Из Того и Тем и в Нем всяческая* (Рим. 11, 36), то есть причина всего заключается в одном Боге, а следовательно, неправильно было бы предполагать что-либо существующее независимо от Бога.

Верю, — пишет тот же апостол в Послании к Евреям, — понимаем совершиться веком глаголом Божиим, во еже от неявляемых видимым быти (Евр. 11, 3). Под веками здесь понимаются те времена, которые стали существовать совместно и нераздельно с сотворенными временными тварями, то есть миром вообще.

Происхождение этих веков бытия мира усматривается в том, что они словом Божиим приведены были из невидимости в состояние видимости. Что же это было за состояние невидимости, в котором находились века и конечные твари, прежде чем стали видимыми?

При полноте всемогущества Божия мысль Его без всякого затруднения может приходиться в осуществление, слабым подобием чего может служить то, как наша собственная мысль при помощи слова исходит во внешний мир и здесь себя осязательно выявляет. Можно сказать более, что для



Самого Бога Его мысль о чем-либо предназначенном быть — то же, что самое осуществление его на деле, почему апостол и говорит о Нем, что Он нарицает *не сущая яко сущая* (Рим. 4, 17).





Раскрытие догмата о Боге — Творце мира — в творениях святых отцов и учителей Церкви



Это прямое и ясное откровенное учение о Боге — Творце было принято Церковью как несомненная истина и включено в состав истин веры, обязательных для каждого христианина. Во всех символах древнейших Церквей, возникших в них вместе с самим их происхождением,



мы тотчас после исповедания веры в Бога как Отца находим член, содержащий ясное свидетельство веры в Него как Творца мира. Есть свидетельства, которые ясно показывают, что вера в Творца была общей верой всей Древней Христианской Церкви, которая поэтому требовала такой же веры и от всех своих членов.

С совершенной ясностью и определенностью проповедовалась в Церкви истина, что мир произошел не сам собой, а что Творец его — Бог, Который создал его не как художник из готовой материи, а как истинный Творец, сильный производить всё одной силой Своего хотения и всемогущества — силой, свойственной Ему одному как Богу. Вместе с этим ясно и твердо высказывалась истина Троического действия в творении мира, указывалось на участие Слова, или Сына Божия, то есть та истина, которая, вместе с утверждением на Первом Вселенском Соборе

единосущия Сына Божия с Отцом, была внесена во вселенский символ и выражена словами «Имже вся быша».

Святая Троица, познаваемая в Отце, Сыне и Святом Духе, есть именно Троица, не имеющая в Себе ничего чуждого или пришедшего извне. Не из Зиждителя и твари составлена Она, но есть всецело творящая и зиждительная. Она подобна Самой Себе: нераздельна по естеству, и едино Ее действие. Отец творил всё Словом в Духе Святом. Ничто не приходит в бытие и не совершается иначе, как только через Сына в Духе.

Святитель Василий Великий, говоря об участии Духа Святого при творении мира, ссылается на слова бытописателя: *Дух Божий носашеся верху воды* (Быт. 1, 2) и объясняет их в том смысле, что Дух согревал и оживотворял мировое естество, готовя его к рождению живых тварей, подобно тому, как птица насиживает яйца,



сообщая им через это некоторую живительную силу. Кроме того, ссылаясь на слова Писания: *Словом Господним небеса утвердишася, и духом уст Его вся сила их* (Пс. 32, 6) и: *Дух Божий сотворивый мя* (Иов. 33, 4), он объясняет их в смысле участия в творении и Святого Духа и наравне с Сыном уподобляет Его руке, которой Бог производил Свое творение.

В другом месте, объясняя слова апостола: *Из Того и Тем и в Нем всяческая* (Рим. 11, 36), он между прочим, говорит: «Один Бог, от Которого все, и один Господь Иисус Христос, Которым все, один также Дух Святой, в Котором все». Мысль эту святитель Григорий Богослов дополняет тем замечанием, что Бог Отец, пожелав создать существа, которые могли бы наслаждаться Его благостью, произвел в Себе мысль о них, мысль же Его стала делом, оттого что была исполнена Сыном, а довершена Духом.

Между тем после подобного рода частных рассуждений о Святом Духе как Творце это учение о Нем вместе с учением о Его Божестве было рассмотрено и окончательно утверждено на Втором Вселенском Соборе. На нем, как известно, постановлено было вместе со словами, выражающими Божество Духа: «Господа... Иже от Отца исходящаго», включить в Символ веры и термин «Животворящего», чем обозначалось и Его творческое отношение к миру наравне с Отцом и Сыном. С этого времени позднейшие отцы и учителя уже совершенно ясно и непрерывно учат о нераздельном участии всех Трех Лиц Божества, а следовательно, и Святого Духа в творческом произведении мира.

О Боге как Творце мира из небытия, Творце не только по форме, но и по веществу, учили святители Афанасий Великий, Василий Великий, Григорий Назианзин, Григорий Нисский, Иоанн Златоуст,



блаженный Августин, блаженный Феодорит, преподобный Иоанн Дамаскин. Таким образом, древними отцами и учителями Церкви учение о Творце мира рассмотрено было со всех важных и существенных его сторон. Рассмотрено оно было настолько основательно и убедительно, что истинность его должна явиться во всем своем свете даже перед судом самого строгого и непредубежденного разума.

Отцы и учителя Церкви показали, что единственно верное и несомненное воззрение — только то, как учит и само Откровение, что мир сотворен Всемогущим и Премудрым Богом, и сотворен как по своей форме, так и по веществу. Не по необходимости, не в процессе саморазвития, а единственно через акт Своей всемогущей воли Бог создал мир, по Своей благодати вызвав из небытия твари. В мире осуществлена Божественная мысль, но Божество ничего не утрачивает из Своего существа.



Соображения разума в усвоении истины творения мира



Истина в том, что Бог есть единственный Виновник и Первопричина мира, то есть совокупности всего конечного бытия. Что мир не возник как-то беспричинно или случайно, сам собой. Эта истина признается и естественным разумом человека.





Соображения об изменчивости и условности видимого бытия

Никто не станет оспаривать тот несомненный и общепризнанный факт, что все в мире существа изменчивы и условны, то есть все они таковы, что начинают свое существование только с определенного мгновения времени и причину, обуславливающую их бытие, имеют не в самих себе или в своей собственной природе, а в условиях, лежащих вне их, так что если бы не было таких обуславливающих причин, то и самих существ вовсе бы не существовало.

Если же это так, то не вправе ли и не обязаны ли мы допустить бытие такого Существа, Которое бы стояло вне и выше всех мировых существ, Которое бы служило последней и высшей причиной, обуславливающей их существование, но в то же время Само находилось вне и выше подобных



условий, то есть было бы Существом абсолютным, безусловным? Только тогда мы освободимся от бесплодного кружения нашей мысли в замкнутом круге условных причин, когда совершенно выйдем из этого круга и остановим свою мысль на верховной и безусловной Причине всего мирового бытия.

Соображения о целесообразности мира

И это тем необходимее сделать, что без этого человек не в состоянии удовлетворительно объяснить общий план, порядок и целесообразность, какие существуют в мире. Иногда высказывают мысль, что весь этот порядок произошел по действию только одних сил, заложенных в природе.

Но чтобы до конца понять или объяснить целесообразность в мире действительном слепых и разрозненных сил природы,



остается одно из двух: или допустить, что кто-то наперед самим силам природы внутренно сообщил определенный закон, то есть их деятельности предуказана определенная норма с тем, чтобы они так, а не иначе действуя, достигли наперед предположенной разумной цели, или же предположить, что кто-то, наперед имея общую идею или план вселенной, в то же время со стороны надзирал за этими силами и руководил или управлял их действительностью, принаравливая ее к своей воле или к своему плану. Но в том и другом случае нельзя обойтись без допущения существующего вне и выше мира творческого разума Божия.

Однако только к мысли о Боге как Мирообразователе, Художнике мира человека мог привести естественный разум. О способе же происхождения мира через творение сообщает нам только откровенная религия. До идеи чистого миротворения



разум человеческий сам дойти не мог. Человеческое сознание не может перешагнуть бездны, отделяющей бытие от небытия. И даже теперь, когда эта истина возвещена человеку, он часто искажает ее, как только отрывается от почвы Откровения и принимает самостоятельные учения.

**Соображения,
возникающие из понятия
о всемогуществе Божиим**

Что касается возможности происхождения всего существующего из совершенного небытия, то она находит свое объяснение в понятии о всемогуществе Божиим. Могущество же Бога обнаруживается в том, что Он из ничего творит, что хочет, и так, как хочет.

Церковь учит, что Бог есть Творец не только вещей, но и самого времени и века, в который вещи получили бытие. Это



значит, что Бог сотворил всё существующее не от вечности, а от времени, точнее — вместе со временем, так как время, будучи формой бытия условной и конечной, могло получить свое начало только с сотворением мира.

Существо безусловное, абсолютное — Творец мира — и Его творения не могут быть совечными Ему: причина производящая необходимо должна существовать раньше того, что от нее произошло. Таким образом, за созданным нужно признать начальность, или временность.



Содержание



Учение Откровения о Боге — Творце мира	7
Раскрытие догмата о Боге — Творце мира — в творениях Святых Отцов и Учителей Церкви.....	17
Соображения разума в усвоении истины Творения мира	23
Соображения об изменчивости и условности видимого бытия	24
Соображения о целесообразности мира...	25
Соображения, возникающие из понятия о всемогуществе Божиим.....	27
Учение Откровения о начальности, или временности, творения.....	29
Учение древних Отцов и Учителей Церкви о сотворении мира во времени	33
Учение Откровения о сообразности Истины творения мира со свойствами существа Божия	36

Содержание

Побуждение и цель творения	39
Историческое значение повествования Моисея о происхождении и образовании мира, уясняемое из понятия о составе Священного Писания	44
Учение отцов и учителей Церкви об историчности повествования о творении мира.....	47
Творение общее и частное. Последовательность частного творения	49
Первый день	52
Второй день	53
Третий день	55
Четвертый день	57
Пятый день	59
Шестой день	61
Творение мира невидимого. Действительное бытие духовного мира по учению Откровения	66
Природа Ангелов	71

Содержание

СООБРАЖЕНИЯ РАЗУМА ОБ ИСТИНЕ БЫТИЯ ДУХОВНОГО МИРА.....	82
ПРОИСХОЖДЕНИЕ БЕСПЛОТНЫХ ДУХОВ И ЕГО ВРЕМЯ	84
ВРЕМЯ ПРОИСХОЖДЕНИЯ АНГЕЛОВ	86
О БОГЕ — ТВОРЦЕ ЧЕЛОВЕКА	90
ЗНАЧЕНИЕ ДУШИ В СОСТАВЕ ПРИРОДЫ ЧЕЛОВЕКА. ЕЕ ДУХОВНОСТЬ	96
О СОСТАВЕ ЧЕЛОВЕКА	102
ПРОИСХОЖДЕНИЕ ОТ ПЕРВОЗДАННОЙ ЧЕТЫ ВСЕГО ЧЕЛОВЕЧЕСКОГО РОДА.....	112
БОГОУСТАНОВЛЕННЫЙ ПОРЯДОК РАЗМНОЖЕНИЯ ЛЮДЕЙ. МНЕНИЯ О ПРОИСХОЖДЕНИИ ДУШ.....	126
Мнение о предсуществовании душ.....	127
Мнение о творении душ.....	129
Мнение о рождении душ	129
ОБРАЗ И ПОДОБИЕ БОЖИИ В ЧЕЛОВЕКЕ	133
НАЗНАЧЕНИЕ ЧЕЛОВЕКА	138
О ДУШЕ ЧЕЛОВЕЧЕСКОЙ.....	145

Содержание



Учение о Боге Освятителе.....	237
Необходимость свободного усвоения даров Искупления.....	237
Сущность освящения человека.....	244
Понятие о благодати как объективном начале в освящении человека.....	252
Единство Святой Троицы в явлении благодати.....	258
Необходимость благодати для спасения. Необходимость благодати для начала духовной жизни во Христе.....	264
Необходимость благодати для продолжения и завершения духовной жизни.....	272

